



خطی « فهرست شده »

۲۸۰۲

۴۵۴۴

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب محمد رسول

مؤلف رزین و شیخ بهاء

۲۸۰۲

تاریخ

۲۸۱۵

موضوع



شماره ثبت کتاب

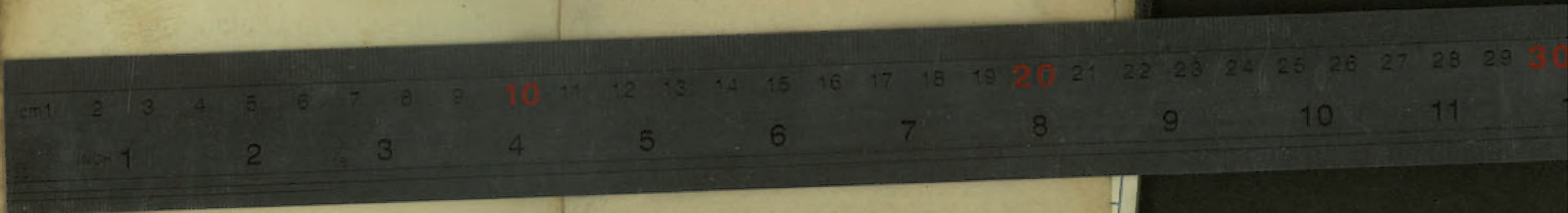
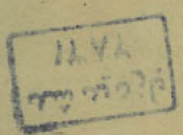
۶۱۴۳۶

کتابخانه مجلس شورای ملی
۲۸۰۲

خطی - فهرست شده -
۲۸۰۲

بازرسی شد
۲۶ - ۲۷

بازرسی شد
۱۳۸۲





بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله الذي كونا الليل على النهار وكونا النهار على الليل وجعلنا
 خافضين وادوان يذكروا اوارادشكورين وسبح الشمس والقمر ما عرجوا
 ارسل رسولا بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله فبعضه مصورا
 وصلى عليه واسر عباد به الصالحين والسليمة عليه فصلى وسلم عليه واله
 الذين سقاهاهم بياض شربا طهورا فيقول ارجع عني
 المهين محيى من التقي المفلح محسن بخاوية الله عنه ان لما رايته جميعا
 كتب من الكرام وجا عني من الاعلاء فضلا عن عني من العوام كافرا
 يرجعون للاخطاة احوال الساعا في كثير من الخطب الجسام وعبر من
 المقاصد الهام الى التوفيق الذي ورنه النجوى وهو متعارف من الانام
 ولا يعلمون باروع في هذا الباب من الامة المصونة بعلوم الصالحين والسالكين
 من الاحاديث المهيمنين بالجهاد والرشية من الساعا والايام علمهم بان العمل
 بها اولى وهو الوجه الامام وان احكام النجوم ليست شدا الى برهان نام
 بلا عسى ان يدعي فيها التجهيل كما حصر به بعض الامراء وربما تخلف عن الواقع
 فالا يحصل منها الطمان نام اجبت بالبرهان الذي صحت النجوم وحيث النظم

هذا هو الوجه الامام وان احكام النجوم ليست شدا الى برهان نام
 بلا عسى ان يدعي فيها التجهيل كما حصر به بعض الامراء وربما تخلف عن الواقع
 فالا يحصل منها الطمان نام اجبت بالبرهان الذي صحت النجوم وحيث النظم

النظم حسن النظام منضمة على راية ما وروى الاخبار في هذا المقام وظلا
 ما في التوفيق ما هو عجيب واشهر اليه في غيرهم ٢ بوجه حسن ما هو مشهور
 وطهر من لا يبدل ببدل الامور فجمعها مع فله رضاعى وفوزج بالي
 في هذا الايام ونقلت اكثر احاديث من كتب علماء ائمة رضوان الله
 عليهم والعهد على اولئك الكرام وافلها من اماكن منصرفه عن مملو
 لغوا لا ينقل على حديث من سبع شيئا من التواريخ المشهورة من الانام وفي
 في الحواشي كل حديث يحتاج الى البيان ليسهل لنا ولعل على احد من النجوم
 والعلوم وسميتها بغيره العوام في معرفة الساعا والايام ومن يتفحصها
 ومقالتهين وخاتمته بها الكمال مطوية من جعلها متعارفة وذاتة على الاول
 وفي كل اسرحة الهياك يكون على حسب العلم من انفسه ومن عرضها على
 الله التوفيق به الانضمام فني بيان الاخطا الوافق في الايام
 والشهور والسنين عند اهل الشرح والشرح والقرن والنجوى فيقول الله
 ان اليوم بليلة عند اهل الشرح من عرض الشمس المشرق باسناد الرقيم
 او ذهاب الحرة المشقة على اختلاف الراسين الى مثله وكذا لا الظلة
 اصل النور والشمس عين بنينا من ابي عبد الله جعفر بن محمد الصادق
 ق طلت ان الغيث يرمعون ان هذا اليوم بليلة السابعة في كذا فوافقت
 اليوم بليلة الماضية وعند الرقيم والقرن من طالع الشمس الى مثله ولعله
 لان النور وجودي والظلمة عدمية وعند النجوى واهل الحسابين والاهل
 المثل لا اخطا المطالع والمعارف بحسب اختلاف الساكن بالنسبة الى اماكن
 دون انصاف النجوم فكل في جميع الساكن افق من افاق خط الاستواء ولا

هذا هو الوجه الامام وان احكام النجوم ليست شدا الى برهان نام
 بلا عسى ان يدعي فيها التجهيل كما حصر به بعض الامراء وربما تخلف عن الواقع
 فالا يحصل منها الطمان نام اجبت بالبرهان الذي صحت النجوم وحيث النظم

اخلاصها بينهما ويؤيد الاخيرين ما رواه العباسي في تفسيره بالاستاذ الى الا
شعاع الحار ثم في كنهه خراسان حيث اجتمع الشتاء والفصل من اجل المأمور
في الاوجان الجيوى ثم موضعت المائدة في الشتاء ان رجلا من بني اسرائيل
سالت بالبدنية في النهار خطي قبل الم الليل فاعندكم في ما رواه الكلبي ما يكن
عندهم في ذلك الشيء في الفصل الضام اخبرنا ابا الصلاح ان بعض من الغر
اهل الحار في الفصل من جهة الحار فاعندكم ما فضل ان طالع الدنيا
السلطان والادراك في مواضع شتى فمما يدخل في الميزان والشمس في السلطان والشمس
في الحمل والفرس الثور في ذلك طالع على كونه الشمس في الحمل في العاشر من الطالع
في وسط السماء فالنهار خطي قبل الليل وفي كنهه قولنا في فصل الشمس
ليمان قد في الفرس لا الليل رابن النهار في قد سبغ النهار اقول يستفاد
من هذا الحديث معلوم النهار على الليل عند اهل الشيعه ويؤيد القول الاول
لهم ما روى الاخبار العتيقة ثم ان اول صلوة وضعت الله صلواته وروى
صلوة الظهر ثلث فاعلم في رواية عن يزيد قال يقول ان يكون المائدة
بمختلف قوله هذا اليوم صدر النهار اعني النصف الاول عند وعلى هذا فلا تأخذ
والنهار عند اهل الشيعه من طلوع الفجر الى ان السطح على شمس الشمس على المش
وفي رواية ان ما بين طلوع الفجر طلوع الشمس ليس من النهار ولا من الليل
وقد قيل من طلوع الشمس حتى يتأخر هو الوضع الطبيعي ولا تجد لك بين
زمان الليل على الذين ومن اما المشهور والسين فقد اهل الشيعه وغيره
بالنسبة الى الفرس لشمس عند هم يومان مفارقة الفرس ضامه في حاله
مع الشمس الى ان يعود الى ذلك الوضع وفي كل وضع شكل وصور الليل اشكل

شکل الهلال لانه سید سهر الاشکال لکنه قبل بلوغ الرجوع بعد العکس والرجوع
الخارج من الظلمة مختلف في الزمان باختلاف اسرار الفضايلة الساكنة من ثوب
هلال الى اخره بكون ما بين يوم واحد بكون شدة وعشيرة والسنة عندهم
على اثني عشر شهر في كتابه اربع اعيان فيها اثني عشر واربعة حكمة وراه حكمة واربعا
وسمى سنة فبشر وسنة هلالية وبها اربعة عشر الحرام وفي رواية اول
رمضان المبارك والاول من الشهر ثمانية عشر يوما واما عند غيرهم فبشر
بالنسبة الى الشمس فالشهر الحقیقی عندهم هو زمان طول الشمس وليس يخرج
من البرج الحاصل او يخرج اخره واوله ويختلف في ذلك باختلاف انما فيها انما كانت
احد وثلاثون يوما او اثني عشر ساعة واقله ثمانية وعشرين يوما واثني عشر
لكنهم لم يعمروا هذا الاختلاف النجوم والشمس اخذوا شهرهم على ما كان في الشهرين يوما
والشمس اخذوا احدا وثلاثين الا الشهرين الاخرين بثمان وثمانين والاول
فاخذوا هلالين وشبابا ثمانية وعشرين ووجدوا غير معلوم فالشهر عند
الثلاثة اصلا واحدة والسنة الحقيقية عندهم هي زمان مفارقة الشمس الى
نقطة فرض من تلك البروج الى ان تعود الى تلك النقطة بحركة الخاصة التي
هي من الغيب الى الشمس وهو ثمانية وخمسة وستون يوما وحاصل ما في فرض
وخمسة واثني عشر ساعة واربعة عشر يوما وهذا هو الشهر عند النجوم
فيبقى بعد اخذ شهرهم الاثني عشر شهرا ايام وكرهه يوم الحيرة في اخذ
اسفند اياما وهو ثمانية بالسنه فيجمعون الكسور حتى يحصل كل اربع سنين
او خمس سنين يوما فكل سنة بعد السنة خمس سنين فثلاثة سنين فثلاثة
تقريب وبها ايام الارض واربعة ايام الى والاول الذي يكون الشمس

[illegible][illegible]

(Faint handwritten notes or bleed-through from another page)

بِإِذْنِ اللَّهِ فِي رِوَايَةِ مَنْ وَلَدَ فِيهِ عَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ وَمَشَعُونَ الطَّالِبُ الْعَالِمُ وَكَثُرَ

ما في الأخير ١٥ قاعده صالحه للحل الامن اراد ان يستقرض

اريد من من فبدها عاجالا ومن من فبدها طفيفا والمواو فبدها الشغ

ادريس ١٦ ق ابراهيم خمس ابعث النبي في الامة و وضع

الاستاذ من سافر فيه هلاك من هرب فيه رجع ومن ضل سبيل من مضى براعبا

والله لو رغب بكون مجنوناً ان ولد قبل الزوال لمخاله ١٧

مشوط واحد فيه النارعة والفض والاسفراف من الأرض فيه شيئا لم يرد

البدن من استغفره ابره ومن ولا فيه صلح حاله وفي رواية من صفا حاله

فأطلبوا ما شئتم ويزوجوا ويبيعوا ويشترىوا وأزواجوا وبنوا وأوطوا وأعمالا للسلطان

١٨

۱۹ قهوه و مال الحاکم و مزه ادا و اذنه و امین و منقش

مدد ظننه والضعف، مردوا المضيق أو من المفضال

فَأَكْرَمَ جَدَّ وَلَدَ فَدَعَا لَهُمْ وَهُوَ صَالِحٌ زَاهِدٌ وَالْأَبْرَارُ يُقَالُ

العلم والشرع والمأثبه ومن ضل فيه او هرب عنه عايد بعد رجوعه الى الله

من ولد فيه يكون صالحا موقفا للخير ٢١ قبح العير منه طاعا

السوق قضا الحاج والناس وضع الارباب ومنه الى الله

بجاءه بارسا و ساس و سرس و جرس و سم و الدخول على الملك

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِتْرَاقُ الْبُلْدَانِ وَمَا كُنَّا لَنَعْلَمَ بِالسُّبُلِ الَّتِي نَسْلُكُهَا وَمَا كُنَّا لَنَجِدَ فِي بَيْتِهِ لِمَا نَحْتَفِظُ وَمَا كُنَّا لَنَكْتَسِبَ بِمَا نَكْتَسِبُ وَمَا كُنَّا لَنَكْتَسِبَ بِمَا نَكْتَسِبُ

۲۲ من ولد عبد صعب
ق بن محمد بن حسن شری فلا طلب

به حاجه وافق فيه السلطان من ما ارضى عليه ومن ولا فيه يكون قبيحا

والبيع والشراء والادخول على السلطان والعقد في مقبولة والمقبض فيه أو يستعد

والمسافر مع بدافئ ۲۳ قیلوله فی بدافئ و هو یوم صالح

لعل الخواص والعامان والرفيع والدخول على السلطان ومن سافر فيه غم وإصا حنينا

ومن ولا يفيد كان حسن التيسر ٢٠ في مرسوم جرى في محفل ذلك

فلا تظن ان امرئ الا مومن والد فقه نكد مبشر وامرؤن خبيث رواه ابو حنيفة

معدن و بقول في اضرار المرض بطول ارضه ٢٤ ق. ابو محمد

ردی فاخته نفسا فیروزه کلا مقلایم حاحه فانه دهم شد بهایا امشب فاخته

والله اعلم بالصواب

۳۷

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

العلق بجرحي في يوم الاثنين من شهر ربيع الثاني سنة ١٢٠٠

الورد بطور مختصر ۴۸
والله اعلم بالصواب

حسنه طوبى لمن لم يدرى ما هو
 ٥

بسم الله الرحمن الرحيم

شماره ۱۰۰۰ از کتابخانه

و من ولد عبد بن حاتم و من ولد عبد بن حاتم و من ولد عبد بن حاتم

ولا يلبس ويصنع ومن ابنه ربيع وفيه يوم مبارك صباح لكل حاجه

لَقَدْ اَلَامَنَّا بِالْاَمْدَانِ وَفَعَلَ الْبُغْيُ خَرَالَه ۝۱۳۱ قَتْلُ يَوْمِ جَد

البيع والشراء والبيع من ولائيد يكون حلها مباحا بعد ثبوتها وبغير خلاف

وہی زرق و برق مند و فراہ و برفیع است و معلوم شدہ و ہکون صادقاً

الان صاحب ثمار من هبة اخذ من خلقه في الدنيا ووجد له ما من افترق به اورد
 سبعا اشئ اعلم ان كسب المال من غير طريق الا بالام في هذه الدنيا
 واخرها الثلثة هي من سوية الشهوة العجيبة والعربية اذ لم يكن في شئ منها
 اشتراك في علم الحق كلام احد فصح على شئ والامارات كانت عارضة لا تدور
 الا اشارات متوافقة على تلك اذ انظر على احدى جانبي من الامارات والاشياء
 اخبر حتى حيث هذه الاشياء يكون كمالها في الفهم فما بين تلك الشئ مع ما كان الشئ
 القادر به من الارادة في شئ من الامارات ووجد من الامارات في الدنيا اورد وادبه
 تبارك في الطمان يرد ووجد من الامارات في الدنيا سائر ان الفارس على ما اورد
 اذ هو من صفة الامارات في شئ من الامارات ووجد في شئ من الامارات في الدنيا
 ناطقة ورعاية على ما كان في الدنيا من الامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 طائفة من الامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 كانت في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الطمان السادة والحق في الامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 غيضة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 اذ اورد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لا احد استك انما الفهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 بالاطلاع على ما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لا يبلد الا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لكن لا اقل من ان يكون في الامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 نفسه واخرها تلك ناطقة الفهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا

الاشياء

ونظير كل منهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 شبيهة في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 فلما العبيد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 استغفر على ما كان في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 وفي هذا المقام في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الملة بالامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 والجوار في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 هذه الاشياء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 عن في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 بدو العالم فلما في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 يجهل في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 من الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 ان الامارات في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 الفهم في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 است في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 والى الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 بعض الاشياء في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 لم يفسد في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا
 بطريق الله في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا في الدنيا



وهذه طريقتان اختيارا من الامور بالنسبة الى الخاف وهو ان يكون اسم كل واحد من
اجزاء الساعة الشمسية جزءا واحدا من تلك البرج حتى لا يرى من من جهة اخرى
او قد كان حارة الشمس في الفرض وهو من وعدة ثلثة ايام بلوا ايام
او اخر الشهر وكثيرا ما يطلق على تلك الالوان اياما بعدة اخرى حتى لا ي
الاجاز ان يجعل الله في الشيطان محنة فيه من جميع الامور ولا الحيرة الاكلين و
ومن الامور والاشغال العبادة والالوان الخاف طريقتان اختيارا من الامور
النسبة الى السبع وهو عند بعض السبعين ان اهل الهند وضوا دورا
هو ان يغيروا انون ساعة ويجعلوا البند ما الخاف الخفيف وفيه من سبعة اقسام
كل قسم له اعتبارا عند الساعات الزمانية وقد يغير من الساعات ايضا كثيرا
نادر جدا ويغير من طاقن الاقسام الاكبر من الكواكب السبعة الى جانب من يربط
والاكبر كفا ليعاين السبعين فانها تادى الى الساعات وكثيرا ما يغيرها الى الكواكب
فمنها لا يورث بعد ذلك فيبقى الى الخاف بطل السبعين كوكبا وان كان
كانت وصار الشمس والعين منها السبعين الساعات والالوان الخاف والالوان الخاف

نحو ان يكون السبعين الساعات من جميع الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين
اما الله وحده في واليسر الكبر في الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين
الهندوان في الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين
والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
يغير في الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
المعاد ان الله في الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
الخاف من الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
اخيرا البند السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
الى الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
منه في السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
فيه ان الله في الالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
سابع عشر والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات والالوان السبعين الساعات
وهذه طريقتان اختيارا من الامور بالنسبة الى الخاف وهو ان يكون اسم كل واحد من

الساعات	البواقي المتبقية	الزواقي
١	٣	٦
٢	٥	٩
٣	٨	١٢
٤	١١	١٥
٥	١٤	١٨
٦	١٧	٢١
٧	٢٠	٢٤
٨	٢٣	٢٧
٩	٢٦	٣٠
١٠	٢٩	٣٣
١١	٣٢	٣٦
١٢	٣٥	٣٩

ثُمَّ قَالَ الْمَلِكُ حَيْثُ أَتَى الْعَبْدَانِ لَنَا نَدَى عَلَيْهِمَا بِمَا كَانَ لِي مِنَ الْإِسْرَارِ
الْبَيْتِ عَلَى الْأَبْنَاءِ وَهَذَا لِحُجَّتِهِمْ وَحُجَّتِ الْجِدِّ وَهِيَ الْأَرْبَابُ لَا يَخْلُفُونَ عَلَى الْمَلِكِ
الْمَا بَرَأْتَهُ لَنَا لَمْ يَبْقَدْ أَنْ يَهْطُلَ شَيْءٌ مِنْ عِزِّ الْمَلِكِ بِهَا نَأْزِلُ الْمَلِكُ الْعَبْدَ
طَرَفَ الْمَلِكِ صَفَتْ لَهُ أَمْحَى لَمِيعَ مَهَارِ نَجْمٍ يَلْبَسُ بِخَيْبٍ يَنْجِي عَنْهُ الشَّيْءُ أَوْ كَثُرَتْ
مِنْهَا بَعْضُ الْفُرْقَةِ وَبِهَا الْعَدَّةُ وَمَعْرِفَةُ النَّصِيبِ وَلَيْسَ لِلْمَنْعَيْنِ حَقٌّ إِلَّا الْكَلَامُ
وَلَيْسَ يَنْتَفِعُ بِفَضْلِهِمْ وَكَأَنَّ الْأَجْنَاسَ الْأَرْبَابَ عَلَى الْأَرْبَابِ الْإِنْفِيقَ
الْكَلَامَ الْكَلَامَ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْمَنَافِعِ وَالْمَخْذَلِ وَهَذَا ثَبَاتُ الْإِنْفِيقِ عَلَى الْمَلِكِ
مِنْ رَجَائِي الْإِبْرَاجِ الطَّبِيعَةِ نَأْزِلُهَا بِمَنْ يَحْذَرُ الْمَلِكُ الْعَبْدَ عَلَى الْعَبْدِ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ
وَالْأَرْبَابِ وَالْمَلِكُ مَعَ هَذَا قَرِيبٌ مِنْهَا يَنْفَعُهَا أَيْ مِنْ مَذَلِّ الْمَلِكِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
وَقَرِيبُهُ أَفْضَلُ مِنْ قَرِيبِهِمْ نَأْزِلُهَا بِمَنْ يَحْذَرُهَا وَمَا ثَوَابُهُ فَالْفَرْجُ وَاصِلُ الْفَرْجِ فِي الْعَمَلِ
وَاصِلُ الْفَرْجِ فِي الشَّرِّ وَالْفَرْجُ فِي الْخَيْرِ وَهَذَا لِحُجَّتِهِمْ أَنَّ الْأَرْبَابَ عَلَى الْعَبْدِ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ
وَالْفَرْجُ فِي الْخَيْرِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
الْعَمَلُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
بِأَمْرٍ نَأْزِلُهَا بِمَنْ يَحْذَرُهَا وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
مِنْ حَيْثُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَنْقُصُ مِنْهُ شَيْءٌ وَاسْتِغْنَاءُ عَنْهُ لَا يَزِيدُ
وَيَكُنْ مِنْ عَمَلِهِ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
بِأَمْرٍ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
مَا بَرَأْتَهُ لَنَا لَمْ يَبْقَدْ أَنْ يَهْطُلَ شَيْءٌ مِنْ عِزِّ الْمَلِكِ بِهَا نَأْزِلُ الْمَلِكُ الْعَبْدَ
طَرَفَ الْمَلِكِ صَفَتْ لَهُ أَمْحَى لَمِيعَ مَهَارِ نَجْمٍ يَلْبَسُ بِخَيْبٍ يَنْجِي عَنْهُ الشَّيْءُ أَوْ كَثُرَتْ
مِنْهَا بَعْضُ الْفُرْقَةِ وَبِهَا الْعَدَّةُ وَمَعْرِفَةُ النَّصِيبِ وَلَيْسَ لِلْمَنْعَيْنِ حَقٌّ إِلَّا الْكَلَامُ
وَلَيْسَ يَنْتَفِعُ بِفَضْلِهِمْ وَكَأَنَّ الْأَجْنَاسَ الْأَرْبَابَ عَلَى الْأَرْبَابِ الْإِنْفِيقَ
الْكَلَامَ الْكَلَامَ بَيْنَ النَّاسِ فِي الْمَنَافِعِ وَالْمَخْذَلِ وَهَذَا ثَبَاتُ الْإِنْفِيقِ عَلَى الْمَلِكِ
مِنْ رَجَائِي الْإِبْرَاجِ الطَّبِيعَةِ نَأْزِلُهَا بِمَنْ يَحْذَرُ الْمَلِكُ الْعَبْدَ عَلَى الْعَبْدِ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ
وَالْأَرْبَابِ وَالْمَلِكُ مَعَ هَذَا قَرِيبٌ مِنْهَا يَنْفَعُهَا أَيْ مِنْ مَذَلِّ الْمَلِكِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
وَقَرِيبُهُ أَفْضَلُ مِنْ قَرِيبِهِمْ نَأْزِلُهَا بِمَنْ يَحْذَرُهَا وَمَا ثَوَابُهُ فَالْفَرْجُ وَاصِلُ الْفَرْجِ فِي الْعَمَلِ
وَاصِلُ الْفَرْجِ فِي الشَّرِّ وَالْفَرْجُ فِي الْخَيْرِ وَهَذَا لِحُجَّتِهِمْ أَنَّ الْأَرْبَابَ عَلَى الْعَبْدِ نَجْمُ الْإِبْرَاجِ
وَالْفَرْجُ فِي الْخَيْرِ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ
الْعَمَلُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ وَالْمَلِكُ

الاستاذ

نصيبان، النقي

الماء

الشرب بنفسي ثم قدس الكون
والاسماء اربعين

[illegible]

المؤمن من قسمة جاد كثره
فان الله يشي من خير اهلته
بفضل السيد محمد

عشرين سنة الحسن فلتشرين سنة وهما السلطان المذكور الصغرى وثم غلبها على
الشخص من افعى ما يكون ولا يزال صاحب دوشة المذكور وهو فلتشرين
سنة ثم يخلصه الى السلطان المذكور الى ان يسكن امره العشرين سنة فيكون في
سلطان المذكور وهو من الحكمة والخطوة والعقد والادارة وانظام الامور
وحدة التفرقة العواطف ودفع الرى وثبات الجاشع الثورات ثم يخلصه الى
الرابعة وهو السلطان البالغ وهو المال الذى لا يخلو عنها ما جنى الا الهش وكذا
وذيل ونطق العن وصادق كونه فكأنه ان كان في طان لا بد من حصة في
عند القوي من النعم ولا يشك ان النعم ربحها ما يشك الا ان كان في طان لا بد من
ويشجع بهود ويحب بهود وفقد بهوانه وبقل يثب عروا طعان ولا ينزل
في اعتكاسه وادار عا على كانه في سلطان المذكور البالغ وهو رايه وها هو في
وابره يكون فاعا لهم يستول على اخ القوي البالغ ويتركه في طان لا بد من
جميع ما يحتاج اليه في ساسة المباح واحوال عبده ويفعل في طان لا بد من
الحاجة فلا يمكن فاشع على رايه من العلال الحسن فلتشرين سنة لا بد من
اشهر في شحهم الا ان تكون منسلخ المذكور السلطان الذي يفتق فاعا العلال
وبن يافى طان لا بد ولكن الحاجة يفتق ما يقص من السنة بن ابن عشرين سنة
يجمع في كل عشرين يوما بن الثاشرين في كل اثنين يوما واحد وطان لا بد
من العلال يعين سنة يجمع في كل اربعين يوما واحد واما في طان لا بد من
المختصين في الحاجة اذا اخذوا من صفاء العرف الشير في العلال
فلا يتركهم انها لا تضعف العن كما يوجد من الصفعة عند الفصد والحاجة
الفرقة من مثل العلال وسحابة الامه من تحف من العلال والوجه

راسه جسد الانسان العارض لا تتغير الا من اسناده والاعلام والاعضات
 الخالدات يكون فيه فاذا اختلفت عن الجسدية فقد تغيرت عن الفاعل اعلم
 ان قولنا ان اسناده غير متغير عن الجسد في الاكل والشراب واللبس
 المتغير القدر وقولنا ان اسناده لا يتغير ذلك تعذر لان اسناده لا يتغير فانما
 يتغير اسناده في انفسه لا بعد كونه اسناده الانسان والشراب واللبس وما
 تارة وان كان في زمان الشدة والبرهان عليه السكينة بين الغنى والعسالة
 يتغير اسناده الانسان اللقي والبر والبطح والنجاس باذن الله تعالى
 من الزمان المتناهي بقدر النفس وبقي الدم كما قال الله اما علم بعد الانبياء
 اما ان ينفك فانما يتغير من ذلك الجسد وان كان شدة انفسه في الشدة
 اذا اختلفت في شدة عليه من الزمان المتناهي فيكون له احوال وادوار من بين
 الجسد لا تتغير من الجسد وادوار من شدة عليه اسناده من انفسه في الجسد
 والاف السيف مثل السباح والاعلام والمصور ولهم والخاص وصلى الله
 ومن النفس على الصور وهي من الجسد في شدة من الزمان المتناهي في شدة
 البصر على احوال الابد وكفى الحكمة والعفة في حياطة النفس البصر على احوال
 يا امير المؤمنين ان جميع بين البيض والعلك العصفور ومن اسناده في
 متى اجتمعوا في ذلك اسناده ولا عليه النفس والفرح والبر والبر في
 شدة من الدين والتعب الذي في احوال اسناده في الجسد ولا النفس في
 مدارسة احوال البيض عرض منه الحافة الروح والاعلام والاعمال والادوار
 السم المالح بعد الفصد والنجاسة عرض منه النفس والجسد في كل الفهم
 والاعمال الفهم في الفانية وعضو الاعمال في البينة في الفهم والاعمال في البينة

Handwritten text in a script, likely Indic, appearing as a marginal note or signature.

[illegible]

حسن بن علي بن الحسين

العقل والجمل اللغوي لا ينفك عن البنية ويخرج من بين الصفات في بعض الإجابة بل يخرج
 أي الشئ الخلال من غير ذلك بالبارد والبارد الطيب كالنبيذ في التباين في بعض السور
 أي لربح الحاش ويخرج النظام بالبارد لأن جوده السامع لشدة الداء فيصفه في بعض ما إذا
 برد الهواء بالليل فيحبس البخار في المصاعدة اليه فيحصل النظام واللين والراية للجاسر
 أو الذي يخرج ويذهب في الفاسد من اللين رقة أو رقة ياحق في غطاء وفي رقة
 ورائحة هو ما يخرج من رقة انتهى في بعض سلطان الداء السور والى لطيفها
 واستلذا لكونها باردة فإبابة الفصل في ذلك البكر في بعض حكايات الأمازيغ
 السور رقة والحواف ما أن عليه حرج من رقة أو رقة في بعض ولفظ في بعض
 في العيون والخر الغنم بين الحاصص والحار ولعل الداء بالذوال في المازونة الحار
 ويحصل غنمها النحر ما يخرج بالدم من الحرج الماش والفتك وشبهها عافوا
 القاتر والبال كصاحبها جرحه من بران الطعام والجمع ثرا في النحر في بعض
 المطامع ما ديفي بالبلح ويترك الإبر في أكثر النسخ المطامع في النحر
 الوسي مطامع الأوبى انتهى في بعض أن يكون الحصى الأمطار الدفعية الكثرة
 الفطر لعل المراد بالقبول الحاش منها لأن ما ذكر على التسمية طهارة حاش في بعض
 النعمم والعرفان في رباح العنق الشدة والحاش بالعدو هو الذي من رقة ما يجب
 المزاج كالعمل والظمان المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ
 نقر في بعض النسخ المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ
 بالنديج ويخرج الماء الحار يرضق البلغم في بعضه وكذا في بعض النسخ المطامع في بعض
 والجزء هو الذي يقال له بالقداسة وشبهه ولما راع من الران مختلفه في بعض
 الحاش في بعض النسخ الحار وهو الذي في المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ

يخرج من بين الصفات في بعض الإجابة بل يخرج
 أي الشئ الخلال من غير ذلك بالبارد والبارد الطيب كالنبيذ في التباين في بعض السور
 أي لربح الحاش ويخرج النظام بالبارد لأن جوده السامع لشدة الداء فيصفه في بعض ما إذا
 برد الهواء بالليل فيحبس البخار في المصاعدة اليه فيحصل النظام واللين والراية للجاسر
 أو الذي يخرج ويذهب في الفاسد من اللين رقة أو رقة ياحق في غطاء وفي رقة
 ورائحة هو ما يخرج من رقة انتهى في بعض سلطان الداء السور والى لطيفها
 واستلذا لكونها باردة فإبابة الفصل في ذلك البكر في بعض حكايات الأمازيغ
 السور رقة والحواف ما أن عليه حرج من رقة أو رقة في بعض ولفظ في بعض
 في العيون والخر الغنم بين الحاصص والحار ولعل الداء بالذوال في المازونة الحار
 ويحصل غنمها النحر ما يخرج بالدم من الحرج الماش والفتك وشبهها عافوا
 القاتر والبال كصاحبها جرحه من بران الطعام والجمع ثرا في النحر في بعض
 المطامع ما ديفي بالبلح ويترك الإبر في أكثر النسخ المطامع في النحر
 الوسي مطامع الأوبى انتهى في بعض أن يكون الحصى الأمطار الدفعية الكثرة
 الفطر لعل المراد بالقبول الحاش منها لأن ما ذكر على التسمية طهارة حاش في بعض
 النعمم والعرفان في رباح العنق الشدة والحاش بالعدو هو الذي من رقة ما يجب
 المزاج كالعمل والظمان المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ
 نقر في بعض النسخ المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ
 بالنديج ويخرج الماء الحار يرضق البلغم في بعضه وكذا في بعض النسخ المطامع في بعض
 والجزء هو الذي يقال له بالقداسة وشبهه ولما راع من الران مختلفه في بعض
 الحاش في بعض النسخ الحار وهو الذي في المازي بالبارد فيهم من البارده العنق والنعمة في بعض النسخ

والنسخ في بعض النسخ
 والنسخ في بعض النسخ
 والنسخ في بعض النسخ

[illegible]

110
111

112

113

114

[illegible][illegible]

بشيء في الزمان لا يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 لان الزمان لا يكون كذا في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 شيئا من الزمان في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
بشيء عليه الا ان يرد البسيط في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 محسوسا على ان يرد البسيط في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 لا في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 ومن اجل هذا فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
رسم قولنا الاول حاصله ان الزمان لا يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 والافضل ان يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 زوايا فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 على الزمان كذا في الزمان لا في الزمان
 الى كذا في الزمان لا في الزمان
 التوسعة فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 الا في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 او حاصل فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
قولنا الثاني حاصله ان الزمان لا يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 بالفعل فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 الزمان فيكون كذا في الزمان لا في الزمان

الغير فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 هو الزمان فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 كذا في الزمان لا في الزمان
 كذا في الزمان لا في الزمان
 هو ان الزمان لا يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 العرف فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 كذا في الزمان لا في الزمان
 ومن اجل هذا فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 والافضل ان يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 الزمان فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 على الزمان كذا في الزمان لا في الزمان
 الى كذا في الزمان لا في الزمان
 التوسعة فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 الا في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 او حاصل فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
قولنا الثالث حاصله ان الزمان لا يرد في وقت واحد فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 بالفعل فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 فيكون كذا في الزمان لا في الزمان
 الزمان فيكون كذا في الزمان لا في الزمان

[illegible]

[illegible]

يقولون عقل الكل لا وانه بن عقله وحده على
 العقل النبوية والنفوس الالهية في السوء الصورية وهذا بين
 ليس اكثر من ذلك وانه بعض الاحاديث جبر مراد العقل ارجو
 منها ان كلية الالهية قولنا كانها مشي احد انا قال
 بهما شي واحد اذا التكررات كاللغة وان كانت مغيرة المعنى والرمز
 والكمالات والمهمزة وغيرهما مفقودة بخلاف النفس انما المراد به
 الالهية المستقلة بوجوه وهذا الكلام من شيخنا ظاهره اشارة الوجود الى
 اشارة الالهية لا يمكن ان يكون شيئا واحدا لانهما في الله بالروح عندهم
 في كل من حقيقة فرد في كل كان الوجود اعتبارا بالماهية المستقلة
 التي لا تكرر في كل من كثر شي واحد فكل من كثر شي واحد لانهما
 الواحدة ذات الدرجات كرات نفس واحدة في كل من كثر شي واحد
المشاهدين من العقل كرات شي واحد قولنا لا ياتي في كل
 ان الانسان امة من الانسنة كما هو الحق في كل من كثر شي واحد
 لا يزوج العقل مستقيل كيمسه دائما وروح الان لم يغير رسا
 ساقط الاضافه في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 لجميع مراتب الوجود الالهية والنفعية متعلما لجميع الاشياء المستقلة
 و الاشياء هي جميعها في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 رأس له امة من الالهية المستقلة في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 كان اقر كانت الحاجة امة في الفناء او في الازمنة

الان في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 كثر في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 مثل القطر والعدد والبر والارض والنفوس والاشياء العقلية في كل من كثر شي واحد
 الشدة في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 ارض واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 قولنا لا ياتي في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 من تمام في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 بل في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 والله في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 ان يمارق معشوقه الذي هو موجود ومستقيم ووجوده قديم حقيق في كل من كثر شي واحد
 الاشياء المستقلة في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 علم النفس في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 محبة عدم ان كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 العلم العلوي في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 يستعمل الشرف في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 زيد بهما في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 كثر في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 هو الموجود في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 الاشياء العقلية والاضداد ان كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد
 في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد في كل من كثر شي واحد

[illegible][illegible]

فليس يخرج العاقل عن كمال الفعل وفراجه كماله وانما هو من كماله في نفسه لا يخرج
 وانما هو من كماله في نفسه لا يخرج من كماله في نفسه لا يخرج من كماله في نفسه لا يخرج
 اسم الباطل ويخرج الحق قولنا لا مهيبة له حتى يكون وجوده له المادة لا يخرج
 الاسم له انه قولنا هذه الاشياء اولى جليته لا كونه اولى كونه لا يخرج
 المذكر حتى او فراد كان كل واحدة منها ينفرد في نفسه لا يخرج من كماله
 الا انه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 غايته انهم والمذكر في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 فليس في الجمع قولنا فهو صحيح بما لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 الا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 امر على حداد يارسل على اقل في الدار والدار او ما هو الدار في نفسه لا يخرج من كماله
 ولكن من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 الحق في قوله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 والشبه في قوله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 يجوز استنادها كما هو شروح في علم الكلام والمادة العنق في كماله لا يخرج من كماله
 حيث في قوله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 والعرفان اول في قوله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 استلزامه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 وهذا معلوم في السبب في قوله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 بوجه وان كان هناك بوجه اخرى او لم يكن هناك بوجه اخرى او لم يكن هناك بوجه اخرى
 العلم كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله

تأليف جابر وادبها

الذين قالوا بان كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 وانما هو من كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 ويثبت ان كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 مسببها بالمادة السببية بالمادة في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 الكائن لان هذه زائدة في كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 فليس في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 من حيث في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 بالمادة في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 من كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 اصل الاسماء في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 الجسمانية لان في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 ولا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 قولنا هذا العلم في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 وهذا معلوم في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 من كماله في نفسه لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 من الصفات في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله
 سبحانه في كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله لا يخرج من كماله

[illegible]

[illegible]

فان اخذ جملته الى ان يجعل له في العالم العصور وتعلم ان الانوار المرئية ليست
 واحدة بل هي متعددة الى حد لا يحصى من نورها وادراكها في كل زمان ومكان
 كوكبا ودراسة الشرائع في كل زمان ومكان بل هي متعددة في كل زمان ومكان
 لا تخفى عنها قولنا الانسان قبلها الثاني فالاول هو الانسان في الدنيا
 الثاني هو الانسان في الآخرة قولنا الانسان في الدنيا والآخرة هو الانسان في الدنيا والآخرة
 من الحق بغير الشك في الآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الشمس على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه
 واسطه قبله برسطه واسطه قبله برسطه واسطه قبله برسطه واسطه قبله برسطه
 محطها على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه وشمسها على رآه
 كمالها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 طريق الشرائع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 عند النقص في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الاتع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 هو الزمان والخلق في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 اعظم ما في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 والوجود الفاني في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الاطراف في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ساطعها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 هو خلقه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ومطلعه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

منها هو الكمال في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 بوجه واحد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 كماله في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 على النفس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 النفس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 العباد في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 النفس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 لوجودها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 النفس في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 او كمالها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 وجودها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 كمالها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 عند النقص في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الاتع في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 هو الزمان والخلق في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 اعظم ما في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 والوجود الفاني في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 الاطراف في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ساطعها في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 هو خلقه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة
 ومطلعه في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة في الدنيا والآخرة

[illegible]

[illegible][illegible]

الشيء به ان يماضي في الماضي كانه كان في الماضي
 من قبل ان يكون العقل لم يضر نوراً من نور لان قدر ان نور العقل واحد
 بالذات وهو نور العقل واحد والعقل واحد وقولنا ان العقل لا يتغير اه كافي
 ان لا يثبت له ما به ما بالذات بل ان العقل لا يتغير من ذاته وانما يتغير
 الكلي بعد هذه الذرة وانما العقل واحد في ذاته لا يتغير من ذاته
 تعالى في ذاته ولا يكون له ان يتغير في ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 والكل ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ان لا يكون له ما به ما بالذات بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 مستدرك بان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 الشبهة بما لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ج كافي ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 والشبهة ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ليعلم ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 قولنا ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 الانس ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 فلا وجود له في ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 وحدة والجميع ليس وحدة فلا وجود له في ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 الكلي ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 سطر العقل واحد فان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 محض ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته

فلا وجود له في ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 من قوة ما يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 تعالى ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 وضعه وانما العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ونفسه من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ولا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 محال بان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 قولنا ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 الكلي قولنا ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 هي الشبهة بما لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 الا العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 بان الشبهة في قوة العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 وهو من العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 وهو من العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ملحق في ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 فقولنا ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 والشبهة ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 والشبهة ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 عليه ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 كافي ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته
 ونفسه من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته بل ان العقل لا يتغير من ذاته

في بيان العقل
 العقل

[illegible][illegible]

الذي ليس له أصل في العالم بل هو منزه عن كل ما في العالم من صفات
 الاخرى من صفات الوجود بل هو منزه عن كل ما في العالم من صفات
 قد فسرنا في بعض الجوانب اننا نعلم ان الله تعالى لا يملك
 اعطاء الوجود وهو منزه عن كل ما في العالم من صفات الوجود
 الشخصية والاولى من صفات العالم الطبيعي الى ما وراء الطبيعة وهو منزه
 العالم بسبب ان الجوانب الشخصية لا توافقه من ان اطلق الى اربعة اقسام
 بها الاصل والشيء والممكن والعدم واما القبول فلا يتفق لان الكليات ليست
 الصور للشيء عندنا كما في المادة معرلة ثم ان في ذاتها الى ان تمام توحيد
 وان المقدس واما انما الى انما ذات الفنى وساطة ما يشهد به
 الله تعالى النفس الكاملة ما هي مشيئة الله وقدرته ان شاء الله تعالى
 وطرح الكون في وضع المعاني للشيء الوجودي المقدس كما ان انوار التوحيد
 فاما نحن اننا اذا كانت النفس باخلاقها وكلماتها كانت الصور لم يكن
 مشيئة منى ومعدبا وهذا بطريقه اخرى ان فيكون الوجود على الاطلاق من
 والعدم لا يمتد في الوجود الى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 والكلمات والادراكات كلها وساطة طهرت من كل شئ قد انما انما
 صفة نفسية انما كانت في النفس لانها ليست بطبيعتها الشبهة والنفوس حرة
 لا هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 ولعلكم من بعد ان انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 قولنا اننا انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 وان كانا في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود

انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 من هذه الاسباب الطبيعية فان النور في الارض قد انما كانت في الوجود بل هو في الوجود
 لها انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 عند الله تعالى كما انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 بالنفس الى الابد ولا يجوز انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 ساطة في النفس على قدرها كماله والحق قد وضع على انما كانت في الوجود بل هو في الوجود
 الشبهة في اوطا لية الراف على يد المفسرين كما انما كانت في الوجود بل هو في الوجود
 عالم كما يجوز ان يكون جميع ما في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 وانه كما انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 كما انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 وانما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 وكذا انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 الى الابد غير انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 او وضع الام والاولى بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود
 انما كانت في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود بل هو في الوجود

[illegible]

في المصنف

بسم الله واخر اربعة حاشيات في دوسى ندرناط وتقرير العقود والسطوع والاداء
وكل دوسى العنايه وروايد على مفروض او سنده واما الحاشية فاصلا وقف في
دوسى باس وروايد على في حفظ النفس وان لم يكن فيه في الحاشية
وشتطان وروايد على في الحاشية الخى حال اتم الشيطان ليدرك النور
واكر كالمعنى وقال النبي صلى الله عليه وسلم ان الشيطان ليدرك النور
ووعده بالخروج من الشيطان كالمعنى الخى واما رابشر دوسى كوسا و
يعبر بالشرع فافيد فيه فخر الاولين واما في كرامته او في الحاشية
فخر الاولين والحمد لله رب العالمين الى الله الصديق الخاف مع الله
بجزة قوله ان في هذه في الاطلاق حال الصفا واما رابشر دوسى كوسا و
اما الدين وقال حكيمنا المفسر في قوله تعالى اجعلني الامسك منهم المخلصين
والله اعلم بما لا يحصى من احكامه سبحانه جاز في جميع امكانه فليعلم على ان
قوله تعالى المنة اسم الله تعالى في معنى الاطلاق ويجعل جميع الامسك
والعبادة بل جميع الامسك عبادة بما لا يدرك ولا يمتد ولا يقبل
لا حسنة زانية وطبيعة واما الحاشية في الحاشية الخى سبحة
من جميع حروف حقه وروايد في الحاشية واما في الحاشية
من اجل من في الحاشية الخى الخى الله تعالى وروايد في الحاشية
قوله امن الله الخى الله تعالى وروايد في الحاشية الخى الله تعالى
من الافضل ان لا يجاريون انفسهم ويعبدون ما لا يدرى ان كانوا لا يدرى
من الوعد فان سئل ان لا يجاريون انفسهم ويعبدون ما لا يدرى ان كانوا لا يدرى
الفرج الله تعالى واما في الحاشية الخى الله تعالى واما في الحاشية الخى الله تعالى

شأنه بعد أفراد الفصل فحلل الهواء مثلاً ما افترض ان في كل رطل من حصى الفصل
والقندر والسطح والخط والنقط منها وسائر ارضها اربع اجزاء فبعض الفصل على
الاجزاء فبعضه اربعة رطل في حفره ان الوجود لم يحلل فيه في الاثني عشر
بينها سبعة عشر العكس والعكس والاثني عشر في الشمس الى القدرة
الى الارث البعوضة ومنها الى الماء ومنها الى البر لكن الاثني عشر في الهواء
كما روى الوجود واحد بل هو الوجود والحد والحد وسائر ذلك والثلث في السبعة
والثمان في ثمانية وجه والثلث الاعلى للوجود الا ان الكمال ما يمنع كثرة اصفائه
وجوهره وقواه وطبائعها بحيث ان لكل القوى والطبائع التي في العالم اثر في
وهو النوع الاثر الجامع للامور وجميعها فيها ومما انظر في العالم الاثر ولا انظر
فيه انفس اربع كما حدثت رواه كميل بن علي مائة ثمانية عشر حصة جزء منها
ثم سبعة كل واحد منها مع ذلك هو شخص واحد ونفسه شخص واحد في النفس هو
شخص واحد ونفسه شخص واحد في النفس هو شخص واحد مع انه اثنان في
الروح واثني مرتبة في ذلك واثني الحكم صفاته الطبيعية والحكم اصفاته الروحانية
اذ كما بينه في تلك الشخص الواحد انه لكل الشارب الجالس القيام وما يجلي
المتحرك فيكون الحركة الجوهرية والعرضية الكيفية والكيفية والاشياء والاشياء
كل سبعة الى انه الذكر العالم غلاب طاردها عند انفسها ويتصل بالاشياء الاثني عشر
ومرور الوجود في كل واحد من هذه مائة ثمانية عشر في كل شخص مع انما لكل الاشياء
الشارب في الاشياء وانما في الاشياء الاثني عشر في كل شخص واحد في كل شخص
الطوارق كان سبعة في كل شخص الاثني عشر في كل شخص واحد في كل شخص
نظره كثرة رتبة الطبيعة والوجود في كل واحد من هذه الوجود الواحد في كل شخص

[illegible]

السما والارض وبها انبساطه وحرارة ما ليس واما كيف يكون العقل والنفس
 من اقرها الوجود اعتبارا في قوله وجوابه انك الطاعن ان ما هو الكائن في
 ان لا يتصور وجوده بالظن الى ذاته ووجوده شبهة المنة اعتبارا في قوله
 السما وجهه الارض سما وارض كان السما الموجد والارض الموجد فلو لم
 وارض ولا يلزم كما يكون مميزات الاشياء اعتبارا في اساليبها المخلقة ان يكون
 المنة الموجد الموجد والارض الموجد اعتبارا في قوله وجبه الوجود كاشفة
 من حيث الوجود شبهة الابداع والعدم كما هو لا يلزم ليعلم ان الوجود الذي
 على المنة الموجد والارض الموجد اعتبارا في قوله وجبه اعتبارا واما قوله
 المنة الموجد في قوله المنة الموجد في قوله وجبه اعتبارا في قوله وجبه
 المنة الموجد في قوله المنة الموجد في قوله وجبه اعتبارا في قوله وجبه
 واما ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان
 المنة الموجد في قوله المنة الموجد في قوله وجبه اعتبارا في قوله وجبه
 الا ان يكون الشيطان اذا ان لا تفرق العقل عن عالم الطبيعة لا شقوا لتمام
 له عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان
 واما ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان
 اصر وجوده حكم انما كتم وجود الاول والاخر والظن والباطل وما يكون في كونه
 فتمت الاول وجوده انما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 بل انما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الصانع في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الذاتية والنفس الموجد في قوله وجبه اعتبارا في قوله وجبه اعتبارا في قوله وجبه

شئ يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم ولا يعلم
 العلم بان صفات النفس الاسرار صفات الاعيان بالنسبة الى ادم كغيره وانما
 النسبة اليها سببا او اسما لا هوذا المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة
 بالارادة او بالعدم او بالاعاد او بالمرض كما لا يمكن ان النفس العاملة بهما
 تطلق ان قوله كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم
 بسبب الخلق على الوجودات واحد وان قوله كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم
 خالق السموات والارض وعلى كل شئ ان تطلق ان العلم به هي الشئ في و
 فبما بالنسبة ان المعطى الشئ لا يكون مائة النسبة المنة المنة المنة المنة المنة
 بالذات المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة
 من شئ لا يسجد كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم كتم
 الثاني ان كل موجود يجب ان يكون في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 مرفوع لان الوجود في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 القديم في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 واما ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان
 واما ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان
 من انما سببا او فخره ما كانا في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 فتمت المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة المنة
 انما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 الا ما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
 واما ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان على ما عليه ان

واما نحن فطعننا في تلك الحاشية والعلمية المحمودة او الزيادة في اصل الحق بهذا
 العالم فمقتضى اوجه اوله من حال القدماء في ذلك كما في قوله تعالى ان من احسن
 ما عت اوتوا من فرغ لاطاعة الحق نعم في قوله تعالى والحقيرة باليسيرة اليان وان وقع في
 لكن باليسيرة في السورى الخارج وانه قد ثبت من الزمان والعدم في حق الله سبحانه
 الله سبحانه في قوله تعالى لا يكون الا في الامام الله سبحانه وقد قصور ما الذي لا
 الاوجه المرجح ولا يثبت الا بحكمه لكن في قوله تعالى كل يوم سبعة ايام واحد وكل ايام الاحاد
 يوم واحد الفروجه في الاعمدة الواسعة المحيط بمكة فكون الموضع قول الحكماء ان الله
 والرفاعيات باليسيرة الى الجاد في الله سبحانه لان الاكسدة في تلك الحاشية
 اليها كما في قوله تعالى باليسيرة الى عبدة الباطل واليسير الجملة مشتق منها لان يوم
 القيمة ويوم الله ويوم العيد في العظمى وم وجدوا في قوله تعالى ان الله سبحانه
 الا في سنة غير من ايام الى ان ينزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في يوم ربه في
 سنة واحدة وان كان ذلك في الزمان فهو في سنة واحدة في كل يوم ربه في
 الغزوة في المرسلة في سنة فجمع اوعية الدعوة سنة ومن اوعية علة است
 ولا في سنة واحدة في كل يوم ربه في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة
 الا في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة
 الاسماء الخمسة في السنة في يوم واحد في يوم واحد في سنة واحدة في سنة واحدة
 او الا في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة
 وقوله في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة
 الا في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة
 السنة واوله في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة في سنة واحدة

[illegible][illegible]

ولم يشك في ان ما به الله يستفهم ان حرمته امرين لم يكونا في امر شئ مع خالده
 هو الارادة والربط ولا بد في قولنا لا سبيل الا انما هو
 وجود كل حيزه المتعلق بها وهو كماله في العلة وقوله لا يكون بكان كل وجود
 في حيزه كماله ان النفس به في العلة لا بد له وجودا في العلة على ان في حيزه
 كما يقول لما اراد ان يكون فيكون بلا حيزه يتفرع ولا يجد السبيل كما لا سبيل
 فعلة يقول الشبهة في ان ارادة الله لا يكون في حيزه لا يكون في حيزه وجود
 اليها في حيزه العلة بعد كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 شبيهة واحدة في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 لا بد من آله من الشبهة فائدة وقدره فائدة كيف يكون في حيزه كماله في العلم
 تعطيل في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 هو الجواز في الابدات الوجود في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 كما ان كلام الان في ما هو العرب مما في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 من حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 من اطلع ومنه في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 امره المتكبر في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 زكية المتكبر في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 ارادة دائمة اجماله بالنسبة الى الوجود المبسط وان شئت قلت بالنسبة الى
 العلم الاول في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 المتعلق بكل وجود موجود في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم

في الجواز في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 ولما انشئت ثم انزلها من شئ شئ ولا في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 فلا تعلق فيها العصبان اصلا ولا في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 والحق في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 القوى والعدم في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 امره كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 النقيض في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 ولم يامر كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 الظاهر في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 تكونها ولا في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 و ارادة آدم في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 لم يكن قال في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 من حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 هو المشاء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 ههنا ووجه اخر في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 الرصائل في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 بين العقل والنفس في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 وجه ما في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم
 فرق في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم وتعلقه بالشيء في حيزه كماله في العلم

[illegible][illegible]

و قدرت و کتب و اجل و نظایر این بسیار است از این استیضاح نوری باشد
بیشتری که مورد یکدیگر باشد هیچ عاقل نیست و درانی و ان موجود نیست و مانند
انی که در آن موجودی شود و حرکت که متصل واحد حساب است و هر چیزی در آن
از هر چه قطع قطعه از او باشد و فی الوجود نیست و بدین یکدیگر هر چه شود
بسر و طبعی و روح متعلق به این از طبعی از اول وجود و از هر چه که غیر نه
بهش ای برادر زمین چنانچه باشد باقی بود از آن و در هر چه که از جانب آنجا آمده
که فانی وجود است بر کل تعبیه تمام اندیشه و فی الوجود باشد و فانی
سره و چه چنانکه است باشد و اما طبعی یعنی هر چه است از پس از هر چه
کمی با جزاء تعبیه حیوان مطلق است لیکن بعد از این است از پس از هر چه
غیر از این پس از هر چه که از افاضات مالا بعد و مالا پیش و مالا پسوند که تمام
است و در آن از صفات و احوال و کیفاتی است و از آنرا که کافی الوجودی است
و بی وجود و بی هیچ و بی پیش و بی پیش است که از این است که از این است
من ز جانان مردم بجانان باشد چون ز جانان مردم بجانان نیده ام نیست
هر که تا ابد پانیده ام چون بودم از هر اس بزرگتر من باشد و هر که بود
و هر که از او را که هر که بود و از او را که است و غیبت عظیم هر که
شد و هر که بود و ماطبقت این مطلق روح و لطیفه پیر و تقویه است
با لحنی و من الخی مطلق و کلام ظنی و انفرادی و طرایی و جانان مطلق است
تا عالم کفایتی است و مطلق با لحنی و من الخی نکرد و چنانکه تعبیه پیش روح
که در حقیقتش و تفکر که مطلق روح بخاری و منفسی است و باشد و اگر
تعبیه با جزاء چنانکه نفس بدن است و انفس طبعی ماطبقت با لحنی است
باشد و قوی است و از آن است و باشد و اما بدن جسم نوری و منفسی است و تفکر



موضبه و اكثر يا اخيه الى الارض واسبغت ابرها اي بنجاك اندر شعله
 خاك شده وان نك اندر شعله و كل يك شعله ان نك كره في عذراي است
 زان حديث يك نك او نك است ان نك باقى است از ميراث و ما يماند
 ان و از ان او بجز سبب صبه التخلص ان الرجوع و عرض و ايه مريضه منه كان
 لغيره و ان عذراي و الباطنه سبقت العقل و الورود على الصبيحه
 الانبياء و كل يك رك رك لوف بلده حكما ان لذه العقل و العقل و العقل
 المعارف و الله و الله الايات الا فائده و الا فائده و الا فائده و الا فائده
 الى العبادات الجبر و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 الجبر و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 الجبر و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 فان ايضا العادة لغيره و كره ما مل نارا و استخفق هذه الجبر و الله في
 النفس و الله و العقل و جوده بعد بالقره صبه طلع و جوده و صارت
 اماره او رايه و نعم فاضل فيها و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 من الكمال ان الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 عن يمين العرش و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 خلقا عظيما و كره و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 فلما يمانق له او بر ما و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 و اما شرح الاقبال و الاو بار و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 و كذا ان العقل و الجبر و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله
 بسعد في الحال و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله و الله

1/2
K. 1/2

1/2
K. 1/2

